# ALTERNATIVE MEDICINE SOURCES

**By Rabbi Dr. Nachum Amsel**

***These sources are from the book, “The Encyclopedia of Jewish Values” published by Urim, or the upcoming books, “The Encyclopedia of Jewish Values: Man to Man” or “The Encyclopedia of Jewish Values: Man to God” to be published in the future.***

**1) דברים ד:טו, סנהדרין לז.**

﻿﻿﻿וְנִשְׁמַרְתֶּם מְאֹד לְנַפְשֹׁתֵיכֶם כִּי לֹא רְאִיתֶם כָּל-תְּמוּנָה בְּיוֹם דִּבֶּר ד' אֲלֵיכֶם בְּחֹרֵב מִתּוֹךְ הָאֵשׁ:

﻿...ללמדך שכל המאבד נפש אחת מישראל) מעלה עליו הכתוב כאילו איבד עולם מלא, וכל המקיים נפש אחת (מישראל) מעלה עליו הכתוב כאילו קיים עולם מלא.

**2) בבא קמא מו:**

﻿﻿הא למה לי קרא? סברא הוא, דכאיב ליה כאיבא אזיל לבי אסיא...

**3) שמות כא:יט**

﻿אִם-יָקוּם וְהִתְהַלֵּךְ בַּחוּץ עַל-מִשְׁעַנְתּוֹ וְנִקָּה הַמַּכֶּה רַק שִׁבְתּוֹ יִתֵּן וְרַפֹּא יְרַפֵּא:

**4) רמב"ם, פירוש המשניות על נדרים ד:ד**

...ורפואת נפשו הוא שירפא לגופו ורפואת ממון שירפא בהמתו, ומותר לו להגיד מה שיועיל לבהמתו, ואמנם אסור לו לרפאותה בידיו, ואין זה אסור לחולה עצמו, לפי שהוא מצוה, רוצה לומר חיוב הרופא מן התורה לרפאות חולי ישראל, וזה נכלל בפירוש מה שאמר הפסוק (דברים כב), והשבותו לו, לרפאות את גופו שהוא כשרואה אתו מסוכן ויכול להצילו או בגופו או בממונו או בחכמתו

**5**) **רמב"ם, הלכות דעות ג:ג, ד:כג**

﻿המנהיג עצמו על פי הרפואה, אם שם על לבו שיהיה כל גופו ואבריו שלמים בלבד ושיהיו לו בנים עושין מלאכתו ועמלין לצורכו אין זו דרך טובה, אלא ישים על לבו שיהא גופו שלם וחזק כדי שתהיה נפשו ישרה לדעת את ה׳, שאי אפשר שיבין וישתכל בחכמות והוא רעב וחולה או אחד מאיבריו כואב,

﻿כל עיר שאין בה עשרה דברים האלו אין תלמיד חכם רשאי לדור בתוכה, ואלו הן: רופא, ואומן, ובית המרחץ, ובית הכסא, ומים מצויין כגון נהר ומעין, ובית הכנסת, ומלמד תינוקות, ולבלר, וגבאי צדקה, ובית דין מכים וחובשים.

**6) שמות טו:כו**

וַיֹּאמֶר אִם-שָׁמוֹעַ תִּשְׁמַע לְקוֹל ד' אֱלֹקֶיךָ וְהַיָּשָׁר בְּעֵינָיו תַּעֲשֶֹה וְהַאֲזַנְתָּ לְמִצְוֹתָיו וְשָׁמַרְתָּ כָּל-חֻקָּיו כָּל-הַמַּחֲלָה אֲשֶׁר-שַֹמְתִּי בְמִצְרַיִם לֹא-אָשִֹים עָלֶיךָ כִּי אֲנִי ד' רֹפְאֶךָ:

**7**) **שמונה עשרה לחול, ברכה 10#**

רְפָאֵנוּ ד' וְנֵרָפֵא. הוֹשִׁיעֵנוּ וְנִוָּשֵׁעָה כִּי תְהִלָּתֵנוּ אָתָּה. וְהַעֲלֵה רְפוּאָה שְׁלֵמָה לְכָל מַכּוֹתֵינוּ. כִּי אֵל מֶלֶךְ רוֹפֵא נֶאֱמָן וְרַחֲמָן אָתָּה. בָּרוּךְ אַתָּה ד'. רוֹפֵא חוֹלֵי עַמּוֹ יִשְֹרָאֵל:

**8) בבא קמא פה.**

﻿תניא, דבי ר׳ ישמעאל אומר: (שמות כ״א) ורפא ירפא מכאן שניתן רשות לרופא לרפאות.

**9) שמות כא:יט**

﻿אִם-יָקוּם וְהִתְהַלֵּךְ בַּחוּץ עַל-מִשְׁעַנְתּוֹ וְנִקָּה הַמַּכֶּה רַק שִׁבְתּוֹ יִתֵּן וְרַפֹּא יְרַפֵּא:

**10) טורי זהב א על שולחן ערוך, יורה דעה שלו**

**נתנה תורה רשות כו' ומצוה היא כו'** - קשה כיון דבאמת מצוה היא למה קרי לה תחלה רשות ונראה דהכי הוא כוונת הענין זה דרפואה האמיתית היא ע"פ בקשת רחמים דמשמיא יש לו רפואה כמ"ש מחצתי ואני ארפא אלא שאין האדם זוכה לכך אלא צריך לעשות רפואה על פי טבע העולם והוא יתברך הסכים על זה ונתן הרפואה ע"י טבע הרפואות וזהו נתינת רשות של הקדוש ב"ה וכיון שכבר בא האדם לידי כך יש חיוב על הרופא לעשות רפואתו וזה מבואר בגמרא פרק הרואה (דף ס"ב) דאמר רב אחא הנכנס להקיז דם אומר יהי רצון מלפניך שיהא עסק זה לי לרפואה ותרפאני כי א-ל רופא נאמן אתה ורפואתך אמת לפי שאין דרכן של בני אדם לרפאות פירש"י כלומר לא היה להם לעסוק ברפואות אלא לבקש רחמים אמר אביי לא לימא אינש הכי דתנא דבי רבי ישמעאל ורפא ירפא מכאן שניתנה רשות לרופא לרפא נראה פי' הגמרא בדרך הזה דרב אחא הצריך לומר האי לישנא שכן אין דרכן של בני אדם בנוסח התפלה שאומר המקיז דם דהיינו שהוא מתנצל למה מבקש רפואה על ידי ההקזה שהוא לפי הטבע אף שאינו מן הראוי לעשות כן אלא לבקש רחמים להנצל ע"י רחמים של מעלה מ"מ מאחר שכבר נהגו לעשות רפואה ע"י הטבע גם אני עושה כן ועל כל פנים אני מודה שהכל בא על ידך כי א-ל רופא נאמן אתה ועל זה חולק אביי דלא לימא שכן נהגו דגם התורה הסכימה על זה שיהא רפואה ע"פ הטבע כי ירדה תורה לסוף דעת האדם שלא יהיה זכאי כל כך שתבא רפואתו ע"י נס מן השמים וע"כ אין שייך לומר דהאי קרא דרפא ירפא קמ"ל מצוה דאלו האדם זכאי אינו צריך לכך ואדרבה היה צריך דוקא רפואה ע"י שמים אלא דלפי דרכו של אדם רשות הוא לו וע"כ הוה האידנא חיוב בדבר ומצוה היא כיון דלפי מעשה האדם חיותו תלוי בכך כן נ"ל נכון ועיין ברמב"ן פ' בחקותי האריך בענין זה של רפואות ומדבריו משמע בפירוש ורפא ירפא כמ"ש. אך יש לי מקום עיון במה שכתב שם שאין מעשה רפואות בבית הצדיקים וכן אמרו כל כ"ב שנה דמלך רבה אפילו אומנא לביתיה לא קרא עכ"ל משמע דמפרש שלא הוצרך לרפואה ובגמרא משמע דהוא הלך לבית האומן רק שלא נהג כבוד בעצמו לקרוא אותו לביתו. שוב ראיתי בסוף הוריות מביא גם כן אגדה זאת ומביא בעל עין יעקב שם פירוש גאון דהכי קאמר הזכות של ענוה של רב יוסף גרמה שלא הוצרך כלל לאומן ולזה כוון גם הרמב"ן:

**11) ויקרא יט:טז, דברים כב:א-ב**

﻿לֹא-תֵלֵךְ רָכִיל בְּעַמֶּיךָ לֹא תַעֲמֹד עַל-דַּם רֵעֶךָ אֲנִי יְהוָֹה:

לֹא-תִרְאֶה אֶת-שׁוֹר אָחִיךָ אוֹ אֶת-שֵֹיוֹ נִדָּחִים וְהִתְעַלַּמְתָּ מֵהֶם הָשֵׁב תְּשִׁיבֵם לְאָחִיךָ: וְאִם-לֹא קָרוֹב אָחִיךָ אֵלֶיךָ וְלֹא יְדַעְתּוֹ וַאֲסַפְתּוֹ אֶל-תּוֹךְ בֵּיתֶךָ וְהָיָה עִמְּךָ עַד דְּרֹשׁ אָחִיךָ אֹתוֹ וַהֲשֵׁבֹתוֹ לוֹ:

**12) רמב"ן, תורת האדם ו**

וי"ל כיון שנתנה תורה רשות לרופא לרפאות, ומצוה נמי היא דרמיא רחמנא עליה אין לו לחוש כלום, שאם מתנהג ברפואות כשורה לפי דעתו, אין לו בהן אלא מצוה, דרחמנא פקדי' לרפויי, וליביה אנסיה למטעא.

**13) יומא פג:**

﻿תניא: מי שנשכו נחש קורין לו רופא ממקום למקום

**14) שולחן ערוך, יורה דעה שלו:א**

﻿﻿﻿נתנה התורה רשות לרופא לרפאות ומצוה היא ובכלל פיקוח נפש הוא ואם מונע עצמו הרי זה שופך דמים ואפי׳ יש לו מי שירפאנו שלא מן הכל אדם זוכה להתרפאות

**15) שולחן ערוך, יורה דעה שלו:א**

﻿﻿﻿ ומיהו לא יתעסק ברפואה אא״כ הוא בקי ולא יהא שם גדול ממנו שאם לא כן הרי זה שופך דמים ואם ריפא שלא ברשות בית דין חייב בתשלומין אפי׳ אם הוא בקי ואם ריפא ברשות ב״ד וטעה והזיק פטור מדיני אדם וחייב בדיני שמים ואם המית ונודע לו ששגג גולה על ידו:

**16) שו"ת ריב"ש תמז**

שאין לנו, לדון בדיני תורתנו ומצותיה, על פי חכמי הטבע והרפואה. שאם נאמין לדבריהם, אין תורה מן השמים, חלילה! כי כן הניחו הם, במופתיהם הכוזבים. ואם תדין בדיני הטרפות, על פי חכמי הרפואה; שכר הרבה תטול מן הקצבים... כמוזכר בפרק המפלת (נידה ל':): "אני מביא ראיה מן התורה, ואתם מביאים ראיה מן השוטים?" ובכמה ענינים, בסוד היצירה, הם חולקים על דברי רז"ל. כמו צורת יצירת הולד לארבעים יום...

**17) שו"ת חתם סופר חלק ב (יורה דעה) מה**

והנסיון הוא עד נאמן יותר מכל הסברות הבנוייות על ראיות

**18) דברים כו:ג, ראש השנה כה:**

﻿וּבָאתָ אֶל-הַכֹּהֵן אֲשֶׁר יִהְיֶה בַּיָּמִים הָהֵם וְאָמַרְתָּ אֵלָיו הִגַּדְתִּי הַיּוֹם לַיהוָֹה אֱלֹהֶיךָ כִּי-בָאתִי אֶל-הָאָרֶץ אֲשֶׁר נִשְׁבַּע ד' לַאֲבֹתֵינוּ לָתֶת לָנוּ:

﻿﻿"ובאת אל הכהנים הלוים ואל השפט אשר יהיה בימים ההם" וכי תעלה על דעתך שאדם הולך אצל הדיין שלא היה בימיו? הא אין לך לילך אלא אצל שופט שבימיו

**19) הרב אברהם יצחק הכהן קוק, עולת ראיה א:שצ**

﻿ומי הוא האדם שיוכל להתפאר ולומר שיודע הוא את כוחות הגוף והנפש, ואת יחושם גם כן את כוחות העולם הכללי אשר מסביב

**20) שו"ת רדב"ז, חלק ד:סו, משלי יד:י'**

שאם אמר צריך אני לאכול אפילו שאמר הרופא שהמאכל יזיקהו שומעין לחולה דלב יודע מרת נפשו.

﻿לֵב יוֹדֵעַ מָרַת נַפְשׁוֹ וּבְשִֹמְחָתוֹ לֹא-יִתְעָרַב זָר:

**21) רמב"ם, הלכות שביתת העשור ב:ח, שולחן ערוך, אורח חיים תריח:ג ו מגן אברהם שם**

חולה שיש בו סכנה ששאל לאכול ביום הכפורים אע״פ שהרופאים הבקיאין אומרין אינו צריך מאכילין אותו על פי עצמו עד שיאמר די

ואם החולה (ביום כיפור) אומר צריך אני (לאכול) אפילו מאה רופאים אומרים א״צ שומעים לחולה:

צריך אני - אפילו הרופאים אומרים שהמאכל יזיקהו שומעין לחולה

**22) שולחן ערוך, אורח חיים שכח:י'-יא**

**י** כל חולי שהרופאים אומרים שהוא סכנה אע״פ שהוא על הבשר מבחוץ מחללין עליו את השבת ואם רופא אחד אומר צריך ורופא אחד אומר א״צ מחללין ויש מי שאומר שאין צריך מומחה דכל בני אדם חשובים מומחין קצת וספק נפשות להקל: הגה וי״א דוקא ישראלים אבל סתם א״י שאינן רופאין לא מחזקינן אותם כבקיאים (איסור והיתר הארוך) . מי שרוצים לאנסו שיעבור עבירה גדולה אין מחללין עליו השבת כדי להצילו (ע״ל סימן ש״ו) (ב״י בשם הרשב״א) :

**יא** חולה שיש בו סכנה שאמדוהו ביום שבת שצריך לעשות לו רפואה ידועה שיש בה מלאכת חילול שבת שמונה ימים אין אומרים נמתין עד הלילה ונמצא שלא לחלל עליו אלא שבת אחת אלא יעשו מיד אע״פ שמחללין עליו שתי שבתות ולכבות הנר בשביל שיישן ע״ל סי׳ רע״ח:

**23) שמות כב:יז, ויקרא כ:כז, דברים יח:ט-יב**

﻿מְכַשֵּׁפָה לֹא תְחַיֶּה:

וְאִישׁ אוֹ-אִשָּׁה כִּי-יִהְיֶה בָהֶם אוֹב אוֹ יִדְּעֹנִי מוֹת יוּמָתוּ בָּאֶבֶן יִרְגְּמוּ אֹתָם דְּמֵיהֶם בָּם:

﻿כִּי אַתָּה בָּא אֶל-הָאָרֶץ אֲשֶׁר- ד' אֱלֹקֶיךָ נֹתֵן לָךְ לֹא-תִלְמַד לַעֲשֹוֹת כְּתוֹעֲבֹת הַגּוֹיִם הָהֵם: לֹא-יִמָּצֵא בְךָ מַעֲבִיר בְּנוֹ-וּבִתּוֹ בָּאֵשׁ קֹסֵם קְסָמִים מְעוֹנֵן וּמְנַחֵשׁ וּמְכַשֵּׁף: וְחֹבֵר חָבֶר וְשֹׁאֵל אוֹב וְיִדְּעֹנִי וְדֹרֵשׁ אֶל-הַמֵּתִים: כִּי-תוֹעֲבַת ד' כָּל-עֹשֵֹה אֵלֶּה וּבִגְלַל הַתּוֹעֵבֹת הָאֵלֶּה ד' אֱלֹקֶיךָ מוֹרִישׁ אוֹתָם מִפָּנֶיךָ:

**24) סנהדרין סה: ורש"י שם**

תנו רבנן: מעונן, רבי שמעון אומר: זה המעביר שבעה מיני זכור על העין. וחכמים אומרים: זה האוחז את העינים. רבי עקיבא אומר: זה המחשב עתים ושעות, ואומר: היום יפה לצאת, למחר יפה ליקח, לימודי ערבי שביעיות חיטין יפות, עיקורי קטניות מהיות רעות

﻿אוחז את העינים - אוחז וסוגר עיני הבריות ומראה להם כאילו עושה דברים של פלא, והוא אינו עושה כלום.

**25) סנהדרין סז:**

﻿﻿אמר אביי: דקפיד אמנא שד, דלא קפיד אמנא כשפים. אמר אביי: הלכות כשפים כהלכות שבת, יש מהן בסקילה, ויש מהן פטור אבל אסור, ויש מהן מותר לכתחלה. העושה מעשה בסקילה, האוחז את העינים פטור אבל אסור, מותר לכתחלה כדרב חנינא ורב אושעיא.﻿ ﻿כל מעלי שבתא הוו עסקי בהלכות יצירה, ומיברי להו עיגלא תילתא ואכלי ליה.

﻿

### 26) משנה, סנהדרין ז:ז

### ... בעל אוב זה פיתום המדבר משחיו, וידעוני זה המדבר בפיו, הרי אלו בסקילה, והנשאל בהם באזהרה:

﻿

### 27) סנהדרין סה:

**﻿﻿**תנו רבנן: בעל אוב זה המדבר בין הפרקים ומבין אצילי ידיו. ידעוני ־ זה המניח עצם ידוע בפיו, והוא מדבר מאליו. מיתיבי (ישעיהו כ״ט) והיה כאוב מארץ קולך, מאי לאו דמשתעי כי אורחיה? ־ לא, דסליק ויתיב בין הפרקים ומתשעי. תא שמע: (שמואל א׳ כ״ח) ותאמר האשה אל שאול אלהים ראיתי עלים מן הארץ, מאי לאו דמשתעי כי אורחיה? ־ לא, דיתיב בין הפרקים ומשתעי.שואל אוב היינו ודרש אל המתיםִ דורש למתים כדתניא: (דברים י״ח) ודרש אל המתים זה המרעיב עצמו והולך ולן בבית הקברות כדי שתשרה עליו רוח טומאה. וכשהיה רבי עקיבא מגיע למקרא זה היה בוכה, ומה המרעיב עצמו כדי שתשרה עליו רוח טומאה שורה עליו רוח טומאה, המרעיב עצמו כדי שתשרה עליו רוח טהרה על אחת כמה וכמה.... תנו רבנן: מעונן, רבי שמעון אומר: זה המעביר שבעה מיני זכור על העין. וחכמים אומרים: זה האוחז את העינים. רבי עקיבא אומר: זה המחשב עתים ושעות, ואומר: היום יפה לצאת, למחר יפה ליקח, לימודי ערבי שביעיות חיטין יפות, עיקורי קטניות מהיות רעות.... ﻿תנו רבנן: מנחש זה האומר פתו נפלה מפיו מקלו נפלה מידו. בנו קורא לו מאחריו. עורב קורא לו, צבי הפסיקו בדרך, נחש מימינו ושועל משמאלו. ﻿אל תתחיל בי, שחרית הוא, ראש חודש הוא מוצאי שבת הוא. תנו רבנן: (ויקרא י״ט) לא תנחשו ולא תעוננו כגון אלו המנחשים בחולדה בעופות ובדגים.

﻿

**28) סוכה נג.**

﻿﻿אמר רבי יוחנן: בשעה שכרה דוד שיתין, קפא תהומא ובעי למשטפא עלמא, אמר דוד חמש עשרה מעלות והורידן. אי הכי, חמש עשרה מעלות? יורדות מיבעי ליהִ אמר ליה: הואיל ואדכרתן (מלתא), הכי אתמר: בשעה שכרה דוד שיתין קפא תהומא ובעא למשטפא עלמא, אמר דוד: מי איכא דידע אי שרי למכתב שם ﻿אחספא ונשדיה בתהומא ומנח? ליכא דקאמר ליה מידי. אמר דוד: כל דידע למימר ואינו אומר ־ יחנק בגרונו. נשא אחיתופל קל וחומר בעצמו: ומה לעשות שלום בין איש לאשתו, אמרה תורה: שמי שנכתב בקדושה ימחה על המים, לעשות שלום לכל העולם כולו ־ על אחת כמה וכמה. אמר ליה: שרי. כתב שם אחספא, ושדי לתהומא, ונחית תהומא שיתסר אלפי גרמידי.

**﻿** **29) רמב"ם, הלכות עובדי כוכבים יא:טז**

ודברים האלו כולן דברי שקר וכזב הן והם שהטעו בהן עובדי כוכבים הקדמונים לגויי הארצות כדי שינהגו אחריהן, ואין ראוי לישראל שהם חכמים מחוכמים להמשך בהבלים אלו ולא להעלות על לב שיש תועלת בהן, שנאמר "כי לא נחש ביעקב ולא קסם בישראל", ונאמר "כי הגוים האלה אשר אתה יורש אותם אל מעוננים ואל קוסמים ישמעו ואתה לא כן וגו׳", כל המאמין בדברים האלו וכיוצא בהן ומחשב בלבו שהן אמת ודבר חכמה אבל התורה אסרתן אינן אלא מן הסכלים ומחסרי הדעת ובכלל הנשים והקטנים שאין דעתן שלימה, אבל בעלי החכמה ותמימי הדעת ידעו בראיות ברורות שכל אלו הדברים שאסרה תורה אינם דברי חכמה אלא תהו והבל שנמשכו בהן חסרי הדעת ונטשו כל דרכי האמת בגללן, ומפני זה אמרה תורה כשהזהירה על כל אלו ההבלים תמים תהיה עם ה׳ אלקיך.

**30) ספר החינוך, מצוות רמט, רנ**

﻿**רמט** -- משרשי המצוה, לפי שענינים אלה הם דברי שגעון וסכלות גמורה, ולעם קדוש אמיתי אשר בחר האל לא יאות להם שישעו בדברי שקר. ועוד שהם סבה להדיח האדם מאמונת השם ומתורתו הקדושה, ולבוא מתוכם לכפירה גמורה, שיחשוב כל טובתו ורעתו וכל אשר יקרהו שהוא דבר מקרי, לא בהשגחה מאת בוראו, ונמצא יוצא בכך מכל עקרי הדת. על כן, כי חפץ השם בטובתנו, ציונו להסיר מלבנו מחשבה זו ולקבוע בלבבינו כי כל הרעות והטוב מפי עליון תצאנה לפי מעשה האדם אם טוב ואם רע,

**31) שולחן ערוך, יורה דעה קעט:ג**

﻿**﻿** האומר פתי נפלה מפי או מקלי מידי או בני קורא לי מאחורי או שצבי הפסיקו בדרך או שעבר נחש מימינו או שועל משמאלו ולמי שאירע לו אחד מאלו עושה ממנו ניחוש שלא לצאת לדרך או שלא להתחיל במלאכה וכן המנחשים בחולדה ובעופות ובכוכבים וכן האומר אל תתחיל לגבות ממני שחרית הוא מוצאי שבת הוא מוצאי ר״ח הוא וכן האומר שחוט תרנגול שקרא כעורב ותרנגולת זו שקראה כתרנגול אסור: הגה י״א אם אינו אומר הטעם למה מצוה לשחוט התרנגולת אלא אומר סתם שחטו תרנגולת זו מותר לשחטה כשקראה כתרנגול (ב״י בשם הר״א והוא בתשו׳ מהרי״ל סימן קי״ח) וכן הוא המנהג:

**32) שולחן ערוך, יורה דעה קעט:ו**

מי שנשכו עקרב מותר ללחוש עליו ואפילו בשבת ואע״פ שאין הדבר מועיל כלום הואיל ומסוכן הוא התירו כדי שלא תטרף דעתו עליו:

**33) שולחן ערוך, יורה דעה קעט:ח**

﻿ הלוחש על המכה או על החולה ורוקק ואחר כך קורא פסוק מן התורה אין לו חלק לעוה״ב ואם אינו רוקק איסורא מיהא איכא ואם יש בו סכנת נפשות הכל מותר: הגה וי״א דכל זה אינו אסור אלא כשקורא הפסוק בלשון הקדש אבל בלשון לעז לא (רש״י בשם רבו) ומיהו ברוקק טוב ליזהר בכל ענין בפרט אם מזכירין השם שאין לו חלק לעוה״ב (כן משמע מהטור לדעת ר״י) :

**34) שולחן ערוך, יורה דעה קעט:ט**

תינוק שנפגע אין קורין עליו פסוק ואין מניחין עליו ס״ת:

**35) במדבר יז:ט-יד**

וַיְדַבֵּר ד' אֶל-מֹשֶׁה לֵּאמֹר: הֵרֹמּוּ מִתּוֹךְ הָעֵדָה הַזֹּאת וַאֲכַלֶּה אֹתָם כְּרָגַע וַיִּפְּלוּ עַל-פְּנֵיהֶם: וַיֹּאמֶר מֹשֶׁה אֶל-אַהֲרֹן קַח אֶת-הַמַּחְתָּה וְתֶן-עָלֶיהָ אֵשׁ מֵעַל הַמִּזְבֵּחַ וְשִֹים קְטֹרֶת וְהוֹלֵךְ מְהֵרָה אֶל-הָעֵדָה וְכַפֵּר עֲלֵיהֶם כִּי-יָצָא הַקֶּצֶף מִלִּפְנֵי ד' הֵחֵל הַנָּגֶף: וַיִּקַּח אַהֲרֹן כַּאֲשֶׁר דִּבֶּר מֹשֶׁה וַיָּרָץ אֶל-תּוֹךְ הַקָּהָל וְהִנֵּה הֵחֵל הַנֶּגֶף בָּעָם וַיִּתֵּן אֶת-הַקְּטֹרֶת וַיְכַפֵּר עַל-הָעָם: וַיַּעֲמֹד בֵּין-הַמֵּתִים וּבֵין הַחַיִּים וַתֵּעָצַר הַמַּגֵּפָה: וַיִּהְיוּ הַמֵּתִים בַּמַּגֵּפָה אַרְבָּעָה עָשָֹר אֶלֶף וּשְׁבַע מֵאוֹת מִלְּבַד הַמֵּתִים עַל-דְּבַר-קֹרַח:

**36) משנה שבת ו:י'**

﻿**משנה**. ﻿יוצאין בביצת החרגול. ובשן של שועל. ובמסמר מן הצלוב. משום רפואה. דברי רבי מאיר. וחכמים אומרים אף בחול אסור. משום דרכי האמורי:

**37) שבת סז.**

﻿כל דבר שיש בו משום רפואה אין בו משום דרכי האמורי. הא אין בו משום רפואה יש בו משום דרכי האמורי

### 38) שבת סז.

﻿﻿כולהו אית בהו משום דרכי האמורי, לבר מהני: מי שיש לו עצם בגרונו מביא מאותו המין ומניח ליה על קדקדו, ולימא הכי: חד חד נחית בלע, בלע נחית חד חד אין בו משום דרכי האמורי.

**39) מורה נבוכים ג:לז**

﻿ואל יקשה עליך מה שהתירו מהם, כ'מסמר הצלוב ושן השועל", כי הדברים ההם בזמן ההוא היו חושבים בהם שהוציא אותם הנסיון והיו 'משום רפואה

**40) שבת סא.**

﻿אחד קמיע של כתב, ואחד קמיע של עיקרין

**41) תוספתא שבת ד:ט**

א﻿יזה קמיע מומחה כל שרפא ושנה ושלש אחד קמיע של כתב ואחד קמיע של עקרין יוצאין בו ואצ״ל שנכפה אלא אפי׳ שלא יכפה ואין צריך לומר דבר שיש בו סכנה אלא אפי׳ דבר שאין בו סכנה [וקושרו] ומתירו בשבת ובלבד שלא יתננו לתוך השיר או לתוך הטבעת ויצא בו מפני מראית העין קמיע שאין מומחה אע״פ שאין יוצאין בו בשבת מטלטלין אותו בשבת:

**﻿**

**42) שבת סא.**

**﻿﻿**קושר ומתיר אפילו ברשות הרבים, ובלבד שלא יקשרנו בשיר ובטבעת ויצא בו ברשות הרבים ־ משום מראית העין.

**43) ירושלמי, שבת לו.**

﻿﻿﻿יוצאין בקמיע מומחה בין בכתב בין בעשבים. ובלבד שלא יתננו לא בשיר ולא בטבעת.

**44) שבת סא:**

﻿﻿איבעיא להו: קמיעין יש בהן משום קדושה או דילמא: אין בהן משום קדושה? למאי הילכתאִ אילימא לאצולינהו מפני הדליקה ﻿תא שמע: הברכות והקמיעין, אף על פי שיש בהן אותיות ומענינות הרבה שבתורה ־ אין מצילין אותן מפני הדליקה, ונשרפים במקומן.

**45) שו"ת הרשב"א חלק א סימן קסז**

ולענין מה שבא בשאלותיך אם מותר לעשות צורת אריה בלא לשון חרותה על טס של כסף או של זהב לרפואה?... אני אומר על חשש ראשון דאין איסור עשייה בזה.... ואי משום דרכי האמורי האמת כמו שאמרת. שכל שיש בו משום רפואה וידוע לרופאים שהוא כן אין בו משום דרכי האמורי. ויתר מזה נראה שכל שלא נאסר בגמרא באותן המנויין בדרכי האמורי אין לנו לאסרן.

**46) רמב"ם, הלכות תפילין ה:ד**

**﻿**מנהג פשוט שכותבים על המזוזה מבחוץ כנגד הריוח שבין פרשה לפרשה שדי ואין בזה הפסד לפי שהוא מבחוץ, אבל אלו שכותבין מבפנים שמות המלאכים או שמות קדושים או פסוק או חותמות הרי הן בכלל מי שאין להם חלק לעולם הבא, שאלו הטפשים לא די להם שבטלו המצוה אלא שעשו מצוה גדולה שהיא יחוד השם של הקב״ה ואהבתו ועבודתו כאילו הוא קמיע של הניית עצמן כמו שעלה על לבם הסכל שזהו דבר המהנה בהבלי העולם.

**47) שבת סא.**

﻿איזהו קמיע מומחה? כל שריפא, ושנה, ושלש. אחד קמיע של כתב, ואחד קמיע של עיקרין. אחד חולה שיש בו סכנה ואחד חולה שאין בו סכנה,

**48) רמב"ם, הלכות שבת יט:יד**

יוצאה האשה באבן תקומה ובמשקל אבן תקומה שנתכוין ושקלו לרפואה ולא אשה עוברה בלבד אלא אפילו שאר הנשים שמא תתעבר ותפיל ויוצאין בקמיע מומחה ואי זה הוא קמיע מומחה זה שריפא לשלשה בני אדם או שעשהו אדם שריפא שלשה בני אדם בקמיעין אחרים ואם יצא בקמיע שאינו מומחה פטור מפני שהוציאו דרך מלבוש וכן היוצא בתפילין פטור:

**49) שולחן ערוך, יורה דעה קעט:יב**

מותר להתרפאות בקמיע אפי׳ יש בהם שמות וכן מותר לישא קמיעין שיש בהם פסוקי׳ ודוקא להגן שלא יחלה אבל לא להתרפאות בהם מי שיש לו מכה או חולי אבל לכתוב פסוקים בקמיעים אסור:

**50) בראשית מב:ה ורש"י שם**

﻿﻿﻿וַיָּבֹאוּ בְּנֵי יִשְֹרָאֵל לִשְׁבֹּר בְּתוֹךְ הַבָּאִים כִּי-הָיָה הָרָעָב בְּאֶרֶץ כְּנָעַן:

﻿בתוך הבאים - מטמינין עצמן שלא יכירום, לפי שצוה להם אביהם שלא יתראו כולם בפתח אחד, אלא שיכנס כל אחד בפתחו, כדי שלא תשלוט בהם עין הרע שכולם נאים וכולם גבורים:

**51) מדרש, בראשית רבה צא:ו**

﻿﻿﻿﻿ויאמר לבניו למה תתראו אמר יעקב לבניו אתם גבורים אתם נאים אל תכנסו בשער אחד ואל תעמדו במקום אחד שלא תשלוט בכם עין הרע

**52) במדבר כד:ב ופירוש רש"י**

﻿ ﻿וַיִּשָּׂא בִלְעָם אֶת-עֵינָיו וַיַּרְא אֶת-יִשְֹרָאֵל שֹׁכֵן לִשְׁבָטָיו וַתְּהִי עָלָיו רוּחַ אֱלֹקִים:

﻿וישא בלעם את עיניו - בקש להכניס בהם עין רעה.

**53) זוהר, חלק א, סח:**

﻿﻿﻿﻿﻿מה כתיב בבלעם. (במדבר כד ד) "ונאם הגבר שתום העין". דעינא בישא הוה ליה. ובכל אתר דהוה מסתכל ביה הוה אמשיך עליה רוח מחבלא.

**54) משנה אבות ב:יא**

﻿﻿רבי יהושע אומר עין הרע. ויצר הרע. ושנאת הבריות. מוציאין את האדם מן העולם:

**55) פירוש רבינו יונה על משנה אבות ב:יא**

ר' יהושע אומר, עין הרע. פירושו מי שאינו שמח בחלקו ועויין את חברו העשיר ממנו, מתי יעשר עושר גדול כמוהו והוא גורם רע לעצמו ולחברו. כאשר אמרו חכמי הטבע, החומד מכל אשר לרעהו אויר עולה מן המחשבה ההיא ושורף את הדברים שעויין בהם בעינו הרע, גם קרבו ישרף אחר שמתאוה לדברים שאין יכולת להיות מצוי בידו, והמחשבה ההיא מקלקלת גופו כי יתקצר רוחו ומוציאתו מן העולם. וזהו עין הרע שאמר ר' יהושע. וראיה לזה הפי' על שאמר בכאן עין הרע בלשון זכר שזהו העויין ברע. ולמעלה אמר, עין רעה שפירשנוה על מדת הכילות שלא כדברי מקצת המפרשים. ויצר הרע ושנאת הבריות. כמשמעו. מוציאין את האדם מן העולם:

**56) בבא בתרא ב: ורש"י שם**

﻿ ﻿אסור לאדם לעמוד בשדה חבירו בשעה שהיא עומדת בקמותיה.

﻿אסור לאדם שיעמוד כו׳ - שלא יזיקנו בעין רעה.

**57) בבא בתרא קיח.**

﻿התם עצה טובה קא משמע לן, דאיבעי ליה לאיניש לאיזדהורי מעינא בישא. והיינו דקאמר להו יהושע, דכתיב: (יהושע י״ז) ויאמר אליהם יהושע אם עם רב אתה עלה לך היערה, אמר להו: לכו והחבאו עצמכם ביערים שלא תשלוט בכם עין רע,

**58) פסחים נ:**

﻿ ﻿המשתכר בקנים ובקנקנים אינו רואה סימן ברכה לעולם. מאי טעמא? כיון דנפיש אפחזייהו ־ שלטא בהו עינא.

**59) סידור עדות מזרח, תפילת השחר**

יְהִי רָצוֹן מִלְּפָנֶיךָ ד' אֱלֹקַי וֵאלֹקֵי אֲבוֹתַי שֶׁתַּצִּילֵנִי הַיּוֹם וּבְכָל יוֹם וָיוֹם מֵעַזֵּי פָנִים. וּמֵעַזּוּת פָּנִים. מֵאָדָם רָע. מִיֵּצֶר רָע. מֵחָבֵר רָע. מִשָּׁכֵן רָע. מִפֶּגַע רָע. מֵעַיִן הָרָע. וּמִלָּשׁוֹן הָרָע. מִדִּין קָשֶׁה. וּמִבַּעַל דִּין קָשֶׁה. בֵּין שֶׁהוּא בֶן בְּרִית. וּבֵין שֶׁאֵינוֹ בֶן בְּרִית

**60) שולחן ערוך, אורח חיים קמא:ו ומשנה ברורה שם**

﻿יכולים לקרות ב׳ אחים זה אחר זה והבן אחר האב ואין מניחים אלא בשביל עין הרע ואפי׳ אם א׳ הוא השביעי וא׳ הוא המפטיר לא יקראו השני בשמו משום עין הרע (מהרי״ל) :

﻿ (יח) יכולים לקרות וכו׳. פירוש מן הדין אין שום חשש איסור (יז) וע״כ אם קראוהו וכבר עלה לא ירד אך לכתחלה אין מניחים לקרות משום עין הרע: (יט) בשביל עין הרע. ואין נ״מ בין אחים מן האב (יח) או מן האם ואפילו אומרים שאין מקפידים על עין הרע ויש שמחמירין אפילו אב עם בן בנו משום עינא בישא (יט) ובמקום הצורך יש להתיר עם בן בנו:

﻿

**61) פתחי תשובה יורה דעה קט"ז**

﻿ ...ועיין תשובת אדני פז ס' כ"ה וס' ל"ד שכתב דיכול לקרות שני בנים בשם אחד בין מת אחד או שניהם חיים ושם במשמעות כתב דמ"מ יש לחוש משום עין הרע...

**62) שולחן ערוך, אורח חיים סב:ג**

﻿﻿﻿﻿﻿אם יש שני חתנים יחד מברכים ברכת חתנים אחת לשניהם: הגה ואפי׳ לא היו החתנים ביחד אלא שהיה דעתו על שניהם כמו שנתבאר בי״ד סי׳ רס״ה לענין מילה וי״א דאין לברך לב׳ חתנים ביחד משום עין הרע (הגהות מיי׳ פ״י דאישות) וכן נוהגין לעשות לכל א׳ חופה בפני עצמו ולברך לכל א׳ אבל לאחר הסעודה מברכין להרבה חתנים ביחד אם אכלו ביחד:

**63) שו"ת יביע אומר חלק ד, אבן העזר סימן י'**

נשאלתי מבחור בן תורה מישיבת פורת יוסף פעה"ק ירושלים ת"ו, בענין צוואת ר"י החסיד ששני אחים לא ישאו ב' אחיות, ובהיות שהוצע לו שידוך כזה שהוא מתאים מכל הבחינות, נפשו לשאול הגיעה אם יש מקום להקל בזה.

... בספר חסידים (סי' תעז), שני אחים הנשואים שתי אחיות, אחד מהם ימות, או לא יצליחו, לכך לא ישאו, ואם נעשה הדבר כך אחד מהם יגרש את אשתו. והנוב"ת (אה"ע סי' עט) הקשה ע"ז מברכות (מד), עיר אחת היתה בא"י וגופנית שמה שהיו בה שמונים זוגות אחים כהנים נשואים לשמונים זוגות אחיות כהנות. ע"ש.

וסיים, שהואיל וגם רב חסדא ורמי בר חמא ומר עוקבא בר חמא עשו מעשה כן (וכמ"ש בברכות מד), בודאי שאין לחוש. ע"ש. ובכנה"ג אה"ע (סי' סב הגב"י אות ד) כ' שראינו רבים ב' אחים נשואים ב' אחיות, שלא עלה זיווגם יפה. והביאו החיד"א בשו"ת יוסף אומץ (סי' לז אות ב). ע"ש. ובספרו ברית עולם (סי' תעז) כתב, שאע"פ שבברכות מד מוכח שלא היו חוששים לכך, י"ל דשאני בזה"ז שגברה הסטרא אחרא של עין הרע, כשם שנמצא להיפך שבזמן הש"ס היה סכנה בזוגות ובזה"ז אין קפידא בדבר כלל. ע"ש. ולפע"ד אדרבה בזה"ז יש להקל מבזמן הש"ס, וכמו שמצינו בכמה עניני רוח רעה שבטלו בזה"ז, וכמ"ש התוס' חולין (קז:) גבי רוח רעה דשיבתא. וכן במרדכי (פ' המוציא יין). ובס' ים של שלמה (פרק כל הבשר). וה"נ לענין עין הרע שאין לחוש כ"כ בזה"ז, ודלא קפיד לא קפדי בהדיה.... מ"מ ראה בעיר אחת שלא הקפידו ע"ז, וחכם העיר לא מיחה, ואף הוא אמר דלא קפיד לא קפדי בהדיה. ע"ש.

**64) שו"ת אגרות משה, אבן העזר חלק ג:כו**

...בענין עין הרע ודאי יש לחוש אבל אין להקפיד הרבה כי בדברים כאלו הכלל מאן דלא קפיד לא קפדינן בהדיה, כהא דמצינו בזוגות בפסחים דף ק"י.

**65) משנה יומא ח:ו**

﻿﻿... מי שנשכו כלב שוטה, אין מאכילין אותו מחצר כבד שלו, ורבי מתיא בן חרש מתיר...

**66) פירוש רש"י על משנה ח:ו**

﻿﻿﻿מי שאחזו בולמוס - חולי האוחז מחמת רעבון, עיניו כהות והוא מסוכן למות, וכשמראיתו חוזרת בידוע שנתרפא. אין מאכילין מחצר כבד שלו - ואף על פי שנוהגין הרופאים ברפואה זו אינה רפואה גמורה להתיר לו איסור בהמה טמאה על כך.

ורבי מתיא בן חרש מתיר - קסבר רפואה גמורה היא.

**67**) **מהר"ם בן חביב, תוספת יום הכיפורים, יומא פג.**

﻿**מי שנשכו כלב שוטה כו'** - ופרש"י ואף על פי שנוהגים הרופאים כו'. וק"ל מ"ש רש"י בטעמא דרבנן דסברי דאינה רפואה גמורה דמשמעות דברים הללו רצה לומר דרפואה זו לפעמים מעלה ארוכה ולפעמים אינה מעלה ארוכה נמצא דאינה רפואה גמורה ולפיכך אסרוה חכמים וזה תימה בעיני רכיון דיש פעמים דמעלה ארוכה למה לא נאכיל אותו משום ספק והלא קיימא לן ספק נפשות דוחה שבת החמורה כ"ש בשאר האיסורין ...ומשמע לי דכל רפואה טבעית שרגילין לעשות אע"פ שהיא ספק רפואה יכולים להאכילו לחולה אף שהוא דבר איסור או שצריכין לחלל שבת לעשות אותה רפואה מחללים עליו השבת דספק נפשות להקל... ומכל זה נראה דמתרפאים גם ברפואות שהם מרפאים דרך סגולה וזה סותר למה שפסק כחכמים ראין מאכילין למי שנשכו כלב שוטה מחצר כבד שלו לפי שהיא רפואה דרך סגולה ואינה טבעית וכיוצא בזה הקשה מר חמי בעץ החיים יע"ש ויראה דיש לחלק בין רפואה לרפואה דרפואה דסגולה דלית בה איסור מן התורה כהנהו דספ"ו דשבת דליכא למיחש בה משום איסורא דאורייתא שצד עצמה אלא משום חוקות הגוים בהא קי"ל כיון דיש בה משום רפואה אין בה משום דרכי האמורי ושריא אבל רפואה דהיא דרך סגולה ויש בה איסור דאורייתא מצד כגון אכילת בהמה טמאה בכה"ג קי"ל להתרפאות ברפואה שהיא דרך סגולה כיון באכילתה איסור דאורייתא זה נ"ל ליישב דברי הרמב"ם.

**68) פירוש המשניות של הרמב"ם על משנה יומא ח:ו**

ואין הלכה כרבי מתיא בן חרש בזה שהוא מתיר להאכיל לאדם הכבד של כלב שוטה כשנשך, כי זה אינו מועיל אלא בדרך סגולה. וחכמים סוברים כי אין עוברין על המצות אלא ברפואה בלבד, ר"ל בדברים המרפאין בטבע והוא דבר אמיתי הוציאו הדעת והנסיון הקרוב לאמת. אבל להתרפאות בדברים שהם מרפאים בסגולתן אסור, כי כחם חלוש אינו מצד הדעת ונסיונו רחוק והיא טענה חלושה מן הטועה, וזה העיקר דעהו וזכרהו כי הוא עיקר גדול.

**69) ﻿﻿﻿ שו"ת רדב"ז ה:קנג**

**...**ועיקר דברי הרב צל"ע דכיון שהוא מודה שמרפא בסגולה אמאי אין מאכילין ליתובי דעתיה כדאמרינן גבי סומא יולדת שחברותיה מדליקין לה את הנר בשבת אפי' על ספק ספקא של פקוח נפש דוחין כל המצות דכתיב "וחי בהם" ולא שימות בהם ובשלמא לפירש"י ז"ל שכתב ואף על פי שנהגו ברפואה זו אינה רפואה גמורה להתיר לו איסור בהמה טמאה על כך איכא למימר דאע"ג דהתירו ספק נפשות הנ"מ בדבר שרפואתו ידועה ודאי דכיון שהדבר ידוע שדבר זה מועיל לחולי זה מאכילין אותו אפי' שהחולי הוא ספק נפשות דספק נפשות דוחה אבל לא ספק תרופה והטעם שאם היו מתירין ספק רפואה היו באין לחלל שבת בדברים שלא יועילו ולא יצילו כהבלי הנשים והטפשים וכן לענין להאכילו דברים הטמאים. אבל לדברי הרב קשה שנראה מלשונו שהם מרפאים אלא שרפואתם בסגולה והיה אפשר לומר שמפני טעם זה השמיט אותו מהפסק שלא ראינו שכתב דין מי שנשכו כלב שוטה לא בהלכות יום הכפורים ולא בהלכות מאכלות אסורות ... וליכא למימר דס"ל דנשיכת כלב שוטה לא הוי סכנתא כאשר כתב ר"ת ... ויש לתרץ דעת הרב ז"ל דס"ל דרפואות הסגולות אינם רפואה כלל ואפי' ספק רפואה אין בהם לחלל בהם שבת באיסור תורה או לאכול דברים האסורים מן התורה וכן יש לדקדק ממה שכתב פרק י"ט מהלכות שבת יוצאין בכל דבר שתולין אותו משום רפואה והוא שיאמרו הרופאים שהוא מועיל ולא כתב שהוא מרפא ... הרי שאין הרב מסכים לרפואת הסגולות ומש"ה השמיטה ואי משום יתוב דעתיה של נשוך מה נפשך אם אין יודע שהוא בשר הכלב ליכא ישוב דעת /ואם יודע/ אדרבא נפשו קצה בו ויוסיף בחולי כנ"ל:

**70) תפארת ישראל על יומא משנה יומא ח:ו, שדי חמד**

**מחצר כבד שלו** - דאין רפואה זו בדוקה, ואע"ג דכל ספק נפשות להקל היינו במרפא בטבע אבל זו רק רפואה בסגולה היא, כמ"ש בפי' משניות לרמב"ם ולהכי כל שאינו ברור רפואתו אסור:

**71) רמ"א, שולחן ערוך, יורה דעה, קנה:ג, מגן אברהם על שולחן ערוך, אורח חיים שכח**

﻿מותר לשרוף שרץ או שאר דבר איסור ולאכלו לרפואה אפילו חולה שאין בו סכנה ... וכל חולה שמאכילין איסור צריכים שתהא הרפואה ידועה או על פי מומחה (שם כלל נ״ט) ואין מתירין שום דבר איסור לחולה אם יוכל לעשות הרפואה בהיתר כמו באיסור

...דבעינן שתהא הרפואה ידועה או ע"פ מומחה

**72) שו"ת הרשב"א ד:רמה**

יכול אדם לצאת בקמיע בשבת, בין בצוארו בין בזרועו אחד חולה שיש בו סכנה, ואחד חולה שאין בו סכנה. כך שמעתי מפי ה"ר אהרן ז"ל. ועוד אמר: שכותבין כל קמיע, אפי' בשבת, לחולה שיש בו סכנה, או ליולדת, היכא דאינהו תבעי, ליתובי דעתייהו. אף על פי שאין אנו יודעים אם הוא מומחה, אם לאו. אבל אם אינם תובעים, אלא שאמר חכם אחד: יש לי קמיע א', שמועיל לאותו חולי. אפשר שאין כותבין אותו בשבת מספק, אא"כ יודע דאמחי קמיע, או אמחי גברא, שרוצה לכתוב אותו קמיע..

**73) פרי מגדים על** **שולחן ערוך, אורח חיים שכח**

﻿﻿﻿ומה שכבת שהרפואה ידועה צ"ע נמי ספק פיקוח נפש להקל... י"ל דמיירי בחולה שאין סכנה...

**74) שו"ת ברכי יוסף אורח חיים שא:ו (חיים יוסף דוד אזולאי)**

מעשה באיש אחד שמצא סגולה אחת בספר כ"י מאדם גדול מהראשונים למי ששתה סם המוות לכתוב לו ותכף מקיא האדם וחוזר לבריאותו ואירע כמה פעמים שאיזה נער או מר נפש בכעסו שתה סם המוות וזה האיש כתב קמיעא זו ועשה והצליח שהקיאו אותו הבריאו ויהי היום ליל ש"ק אירע שנערה ישראלית שתתה סם המוות והתחילו לה דבקי מיתה ובאו אצל האיש הלז בליל שבת וקם וכתב הקמיעא לנערה ותכף הקיאה ועמדה על בוריה וביום השבת נודע בעיר כל אשר נעשה ולעזה עליו מדינה שחילל שבת בשאט נפש וכתב ונתן בידה, והוא השיב דפיקוח נפש דוחה שבת והיו מגמגין בדבר אי לזאת שאל שאל האיש אם חטא בזה ואת"ל שחטא אי עבר אדאורייתא או אדרבנן.

והנה לפום ריהטא היה נראה דלאו שפיר עבד דאע"ג דהלכה רווחה דמחללין השבת בשביל חולה שיש בו םכנה לעשות לו רפואה מ"מ היינו דווקא ברפואה שהוא דרך טבע אבל בדבר שהוא דרך סגולה לא. והראיה דתנן בשלהי יומא מי שנשכו כלב שוטה אין מאכילין אותו מחצר כבד שלו ור' מתיא בן חרש מתיר וכתב הרמב''ם בפירוש המשנה ואין הלכה כר' מתיא ו' חדש במה שהתיר להאכיל לאדם ביום צום הכפורים מחצר כבד כלב שוטה הנשוך שזה אינו מועיל אלא בדרך סגולה וחכמים סוברין שאין עוברין על המצוות אלא ברפואה לבד ר"ל בדברים המרפאים דרך טבע וכו' עכ"ל ומשמע דאע"ג דאין ספק בסגולה זו שכבר הוחזקה שוודאי תועיל אפ"ה כל שאינו רפואה דרך טבע אסרו חכמים לעבור על דת משום רפואה בדרך סנולה וא"כ דון מינה לנ"ד כי האף נימא דמילתא כדנא אתמחי שזה הכותב זו מננא ומצלא מסמא דמותא מ"מ כיון שהוא בדרך םגולה אין לכותבה בשבת ולחלל שבת במלאכה גמורה

ואע"ג דאשכחן דהתירו לצאת בקמיעא מומחה וביצת התרנגול וכיוצא שכל אלו סנולות מ"מ לא התידו איסור תורה שכל אלו אין בהן איסור דדבנן שאינו מוציא כדרך המוציאין וכמו שביאר יפה בתשובותיו חדשות מעתה בלשונות הרמב"ם םימן קנ"ג העלב הרדב"ז דדעת הרמב"ם דרפואות הסגולות אינם רפואה ואפילו ספק רפואה אין בהם לחלל שבת באיסור תורה או לאכול האסורים מן התורה ע"ש באודך וא"כ בנ"ד לא שרי לכתוב סגולה זו להציל ממות אשד סם לו

...אכן ראיתי להרב אדמת קדש ח"א י"ד סי' ו' שכתב בנידונו אי שרי להאכיל תרנגולת נבילה שהוא סגולה לשוטה והוכיח שם דהרמב"ן והרשב"א פליגי על הרמב"ם ולא שאני להו בין כשהרפואה בדדך סגולה לכשהיא בדרך רפואה בטבע וכתב דהלכתא כוותייהו והיתיר בנ"ד. וכן ראיתי להרב אחיו בספר פרי הארץ ח''ג סי' נ' מי"ד כתיבת יד שגם הוא התיר בנדון זה והעד העיד דרבני שאלוניקי עובדא להתיר וא"כ לכאורה נראה דשרי בנ"ד כיון דכבר אתמחי בסגולה זו וכבר מפורסם דכמה נפשות ניצולו מן המיתה בזה דצריך לעמוד יפה ולברר דעת הרשב"א והרמב"ן.

**75) שו"ת חתם סופר חלק ב יורה דעה סימן שלט**

ע"ד כהן שיש לו חולי נכפה ר"ל מסוכן מאוד לפעמים נופל באחת הפחתים ובא באש ובמים ונמצא בספר שיתן ידו ליד ערל מת ויאמר לחש קח ממני החולי שאינו מזיק לך ולי אתה מטיבו וכבר ניסה א' רפואה זו ונתרפא ועתה נפשו בשאלתו אם הכהן מותר לסמוך לטמא עצמו במגע על מת ערל.

הנה כיון שיש סכנת נפשות בהחולי אם הי' הרפואה בדוקה ואתמחי גברא וקמיעא פשוט שאין לך דבר שעומד בפני פקו"נ =פקוח נפש= אך מסתפק מעלתו שנראה לו שאין הרפואה בדוקה כ"כ אי יש לסמוך על הספק.

לכאורה אין אי' דאוריי' על הספק ... הדרן להנ"ל אם יארע יום שמת עליו מת ישראל בשכונתו באופן שנטמא באותו יום ושוב יש לסמוך ארש"י ור"ת ורא"מ וראב"ד ומצורף לזה אידך דרא"מ דעכו"ם אין בו איסור מגע ויכול לסמוך במקום ס' סכנה...

**76) שו"ת ובחרת בחיים פז (ר' שלמה קלוגר)**

הנה הציקתני רותי לא אוכל ארמה על חיול שבת אשר משפטה כאש בוער בקרב' על הוראה רעה ומקולקלת אשר נעשה בקהלתכם בשבת העבר אשר הירה מורה אחר לחלל שנת בחלול אחר חלול לכתוב בשבת קיויטל וש'סע יהודי עתר מג' פרסאות שהוא דאורייתא ובסוס'ם של יהורדם ובשליחות מעות חוץ לתחום אשר נס לפי דעתם היה אפשר למעט בכמה מלאכות ולשלוח ע"י נכרי והוסיף עוד חטא על פשע ששלח שני אנשים יהודים לשני מקומות עם פדיונות והנה האמת הוראה הזה מקולקלת מתחילתו מאוד מאוד כי אף דבדין זה פשוט דפיקוח נפש דוחה שבת אך לא היתר רק כרפואה שבדרך הטבע ואף בזה שיהיה מומחה ידוע בדוק ומנוסה אגל בדרך נסי ותפלה לא היתר בשום אופן אפילו יהיה המתפלל כרחכ"ר לא ניתן שבת לדחות עבור זה אפילו במלאכה דרבנן וכ'ש דאורייתא

... סוף דבר המורה הזה חילל שבת בכמה דברים ובכן אם יחזור המורה לרעה הזה מהוראתו ויתוודה ברבים ששגגה

היה בידו ולא יוסיף כן, הרי טוב. ואם לאו ידעו שכל הוראותיו המה מקולקלים והמה כחתיכה דאיסורא ממש ואל יסמכו עליו בשום הוראה ונא להודיעני מי המורה הזה אשר ראה על ככה כי לא אחשה ולא אתן שינה לעיני ותנומה לעפעפי עד אפרסם קלונו בפני כל המדינה. והשם יודע כי לא לכבודי אני מדבר ולא לכבוד בית אבא...

**77) שו"ת שואל ומשיב תליתאה א:קצד**

﻿בדיעבד אשפר לשלוח טלגרף בשבת ע"י עכו"ם שצדיק יתפלל

### 78) שו"ת שבט הלוי ה:נה

...עיקר שאלתו בענין כשרותם של התרופות הומיאופתיות לימות השנה ולימי הפסח.

הנה היסוד בהלכה זו אם זו תרופה טבעית או סגולית, ואם היא סגוליות אם גם בתרופות סגוליות יש הכלל של פקו"נ שדוחה כל האיסורים בודאן ומכ"ש בספיקן, ידוע משנתינו דיומא פ"ג ע"א מי שנשכו כלב שוטה אין מאכילין אותו מחצר כבד שלו ור' מתיא בן חרש מתיר, ופליגי אבות העולם רש"י ורמב"ם דדעת רש"י דמחלקותם אם היא רפואה גמורה דלדעת ת"ק אינו רפואה גמורה אף על פי שהרופאים רגילים לתתו, ולר' מתיא רפואה גמורה היא...

מבואר מדברי המאירי שהאיסור לת"ק מפני שבאמת אינו רפואה כלל, אף על פי שההמון נהגו בו, פי' ועי"ז משקיט קצת פחד החולה ומשפיע גם על מצב רוחו העגום, שאין ספק שהוא חלק נכבד ברפואת המחלות, מכ"מ כיון שלעצם המחלה אין רפואה בכך אין להתיר איסורים, ור' מתיא בהא עצמו חולק והתיר מפני שחושב עליו שהוא רפואה אף על פי שבאמת אינו רפואה כלל, מכ"מ הא גופא שחושב עליו שהוא רפואה מקיל לו קצת ומש"ה התיר ר' מתיא,... והנה לדבריו הקדושים שכ' דלא התירה תורה היא כהלכתא בלא טעמא דהיכן מצינו זה דלא התירה תורה, דכיון דרפואות האלה רפואות גמורות הם ומועילות לחולה זה ומותר להתרפאות ע"י א"כ מנ"ל דפקו"נ כזה אינו דוחה איסור תורה, אבל לשון הרמב"ם בפיה"מ שם וז"ל וחכמים סוברים כי אין עוברים על המצוות אלא ברפואה בלבד ר"ל בדברים המרפאים בטבע, והוא דבר אמתי הוציאו הדעת והנסיון הקרוב לאמת, אבל להרפאות בדברים המרפאין בסגולתן אסור כי כוחם חלוש אינו מצד הדעת ונסיונו רחוק והיא טענה חלושה מן הטועה (בתוי"ט מן הטוען) הנה אמר לנו רבינו מילתא בטעמא, שכללי רפואה גמורה הם שתים שהוציאו הדעת ור"ל שעצם חכמת הרפואה ולמוד הרפואה צריך שיקבע שהגיון הלב והדעת קובע שכח רפואה זו מועילה למחלה זאת, שנית שנסיון התרופה תהי' אמיתית ור"ל שיש הרבה תרופות שכללי המדע אומרים שהם מרפאים אבל הנסיון במציאות נותן תמונה אחרת וזה כמה פעמים מצד המקבלים כי אין הגופים מקבלים תרופות כאלה, אבל שני כללים אלה יתכנו בדרך כלל ברפואות טבעיות.

אבל ברפואות סגוליות היות שמצד כללי המדע אין יכולים לקבוע כוחם הרב ברפואה ורק באומדן דעת סגולי ע"כ הם בגדר כוחם חלוש כלשון הרמב"ם, ושנית שנסיונו רחוק והיא טענה חלושה מן הטוען שכן הם מרפאים, כי בדרך כלל דברים אלה שהם סגולים הגם שלפעמים מרפאים מכ"מ לא נעשה מהם רציפות של נסיון ועי"ז אין הנסיון אמיתי, ונהי דמותר לרפאות בהם מכ"מ בכזה לא הותר לדחות איסור תורה, א"כ אין זה כהלכתא בלא טעמא ואולי גם הכפו"ת כיוון לזה אלא שקיצר במובן...

### 79) שו"ת ילקוט יוסף קצוש"ע אורח חיים סימן שכח - דיני חולה שאין בו סכנה בשבת

קנב. רפואה שהיא בגדר סגולה, כגון כתיבת קמיע בשבת, ויש בדבר סכנה, והזמן בהול, אם איתמחי גברא על ידי נסיון של כמה וכמה פעמים, שהועיל בהצלת נפשות מישראל, יש לסמוך להקל במקום ספק פיקוח נפש, אף שאין הרפואה בדרך טבעית. ואמנם במקום שאפשר להמתין למוצאי שבת בודאי שאין להקל לעשות רפואה סגולית בשבת כשהדבר כרוך בחילול שבת. ולענין לצאת עם הקמיע לרשות הרבים דרך מלבוש, שהוא איסור דרבנן, כל שהוא קמיע מן המומחה, בין איתמחי גברא, בין איתמחי קמיעא, בין קמיע של כתב, בין קמיע של עשבים, מותר אף לחולה שאין בו סכנה. ואפילו אם עדיין לא אחזו החולי אלא שתולהו עליו מפני שמתיירא פן יחלה, מותר. [ילקו"י שבת ד' עמוד רכה. שארית יוסף ח"ג עמ' תל].